

## 《华严经纶贯》讲解 1

（根据史文老师讲课录音整理，仅供参考）

《华严经纶贯》<sup>1</sup>是用简练的语言，把《华严经》全经贯穿起来，就经文的前后逻辑关系和一致性等方面，做出一个整体介绍。

其实读经，对于大多数人来讲，都很难把握经文本身的内在整体性。零零散散的，可能对这品这句有感觉，或者对那品那句有感觉，而且往往一百句中可能只有两句有感觉，但是我们已经很兴奋了。《纶贯》可以使人对经文有整体的、贯通的理解，可以说是过去人的一种智慧。如果想要读经，想要进入任何一部经典，我们就看古人论述的前面一部分，就是悬论、汇释部分，这部分实际上代表了他的根本智慧，而且古人往往会把经文放到整个佛法体系里来加以诠释，探讨整部经和其他经的相互关系。

比如讲《华严经》的时候他会讲到五时八教，整个对比着来讲；讲《法华经》的时候，会把《法华经》和《华严经》、《法华经》和《楞伽经》，和《解深密经》等不同层面的经典比较，所以智者大师有五时八教的判教。古代大德解经的前面部分，其实代表了他对整部经本身的理解，对经的独特性，以及这部经和其他经相互关系的理解。我们如果对这些内容加以理解后，再去读经可能就会不一样。

佛灭度后六百年。有龙树菩萨世间文字一时读尽。发心入龙

---

<sup>1</sup>《华严经纶贯》著者：复庵圆照(1206~1283)，山西上党人，俗姓李氏，字寂然，自号复庵。圆照向万松学曹洞宗禅法三年，即蒙印可。有颂曰：“曹洞正宗，方圆静照。”被称为少林寺第四代住持、法王寺第九代住持。

官看藏。见华严有三本，上本、中本、下本。上本，有十三千大千世界微尘数偈，一四天下微尘数品；中本，有四十九万八千八百偈，一千二百品；下本，有十万偈，四十八品。遂记得下本，回归西土，自西土传到此方者，乃八十卷经三十九品。品分为七处九会。七处九会者。初菩提场，说经六品十一卷；二普光明殿，说经六品四卷；三忉利天，说经六品三卷；四夜摩天，说经四品三卷；五兜率天，说经三品十二卷；六他化天，说经一品六卷；七重会普光明殿，说经十一品十三卷；八三会普光明殿，说经一品七卷；九逝多林，说经一品二十一卷。此乃下本前分三万六千偈。尚有六万四千偈。九品在西土。经虽未足。而序正流通意已备。何以知之。清凉国师，判五卷经为序分。五十五半卷经为正宗分，十九卷半经为流通分。行愿品为别行。

首先讲《华严经》的来历，讲龙树菩萨和《华严经》的关系，据说玄奘大师见过龙树菩萨。龙树菩萨是八宗共尊，像密法是由他从南天塔传出<sup>2</sup>、还有天台宗、华严宗、禅宗、净土宗、律宗、唯识宗、三论宗等都共尊龙树为祖师。如果按照太虚大师讲，在印度实际上只有两个宗，性宗和相宗，相宗就是弥勒一系，性宗就是龙树一系。根本上讲龙树属于文殊系，就是般若系，就是性宗。性宗讲般若，相宗讲法相唯识这一类。所以龙树的《大智度论》就是解释《摩诃般若波罗蜜经》。天台宗祖师慧文大师，正是看到《大智度论》里“三智实从一心中得”，从中得到启发，

<sup>2</sup> 太虚大师《龙猛受南天铁塔金刚萨埵灌顶为密宗开祖之推论》：密法由龙猛菩萨从南天竺铁塔传出，与华严之由彼自龙宫诵出，同为佛史上相传之一不思议事。但龙宫虽莫可稽考，而所谓南天铁塔，则依日本梅尾祥云教授之理趣经研究，已可推测而知。

所以天台宗的本质也是般若。但是也不能完全这样讲，因为天台宗讲的般若是实相，是圆教，一切都包含在里边。

我们看龙树和《华严经》的关系，“有龙树菩萨世间文字一时读尽”，已经把世间的学问读尽了。就像僧肇，原本是学习老庄思想，包括神光，在见到达摩祖师以前，也已经是当时著名的世间学问的学者，儒学、道学都很精通。但是后来他们觉得内心的问题不能得到解决，像僧肇在通达般若以后，心才真正能够放下来，因为契合了最根本的“那个东西”，神光也一样，他就是禅宗的二祖慧可大师。这里讲龙树菩萨也是学问非常高的一个人，穷尽世间法后，“发心入龙宫看藏”，据说在龙宫里看到《华严经》有上、中、下三种版本。

“上本，有十三千大千世界微尘数偈，一四天下微尘数品”，十个三千大千世界微尘数的偈颂，也就是无穷无尽的经文。其实这句话我们如果用《华严经》的理来讲，就是法界，就是每一尘中都是无量。《华严经》讲破一微尘，出大经卷，此大经卷包含无量世界的信息。<sup>3</sup>我们可以把微尘理解为我们的刹那一念心。所以天台宗讲一念三千，百界千如。如果通达《华严经》、华严宗以后，也就脱离了《华严经》本身，它就是整个法界。尘尘刹刹，念念都是法界，道教也是华严，现代科技也是华严，量子力

---

<sup>3</sup> 唐·实叉难陀译《大方广佛华严经卷第五十一》如来出现品第三十七之二：佛子！譬如有大经卷，量等三千大千世界，书写三千大千世界中事，一切皆尽。所谓：书写大铁围山中事，量等大铁围山；书写大地中事，量等大地；书写中千世界中事，量等中千世界；书写小千世界中事，量等小千世界；如是，若四天下，若大海，若须弥山，若地天宫殿，若欲界空居天宫殿，若色界宫殿，若无色界宫殿，一一书写，其量悉等。此大经卷虽复量等大千世界，而全住在一微尘中；如一微尘，一切微尘皆亦如是。时，有一人智慧明达，具足成就清净天眼，见此经卷在微尘内，于诸众生无少利益，即作是念：『我当以精进力，破彼微尘，出此经卷，令得饶益一切众生。』作是念已，即起方便，破彼微尘，出此大经，令诸众生普得饶益。如于一尘，一切微尘应知悉然。

学也是华严。华严的境界就是整个法界，整个法界的生灭、不生灭都包含在里边。

法界，在澄观大师来解释，就是说它是一切众生身心之本体，也叫本际；就是我们的本源，我们的本来，禅宗讲的本地风光、本来面目这些。你以为你是一颗微尘，其实你就是无量世界。也有的人认为他是无量世界，但是其实他本来就是一颗微尘。我们以为一颗微尘很小，但是芥子纳须弥，一多无碍，念劫圆融，就是一念和一劫、无量劫，它是圆融的。所以《华严经》的修法一般人真的没法修，不契合华严或没有基本悟入华严之理没法修。如《华严经》讲“一念普观无量劫”，<sup>4</sup>怎么观？而这无量劫是无去、无来、无动转。一个人如果这样观三世，就是以一念观无穷法界没有去、来、动转相，那就是观法界、一真法界的实相；但是又是以一念观无量无边的法界。也就是说一念之间顿显无穷无尽境界，但是同时又现观它的本质，无去、无来、无动转。如果这样观三世的话，那就不需要再用何种有为法，所谓不假方便而成就佛的十力、四无所畏、八十随形好等等功德，就是成就佛果。这叫大心菩萨，这个心广大到无量无边。所以为什么要学华严呢？学习以后我们的攀缘心会停下来，因为过去、现在、未来、自他，都是不二。《华严经》的境界在《维摩诘经》里也有，就是“芥子纳须弥”。<sup>5</sup>

<sup>4</sup>唐·实叉难陀译《大方广佛华严经卷第十三·光明觉品第九》：尔时，一切处文殊师利菩萨，各于佛所，同时发声，说此颂言：“一念普观无量劫，无去无来亦无住，如是了知三世事，超诸方便成十力。”

<sup>5</sup>《维摩诘所说经·不思议品第六》：维摩诘言：唯，舍利弗！诸佛菩萨，有解脱名不可思议。若菩萨住是解脱者，以须弥之高广内芥子中无所增减，须弥山王本相如故，而四天王、忉利诸天不觉不知己之所入，唯应度者乃见须弥入芥子中，是名住不思议解脱法门。

“中本，有四十九万八千八百偈，一千二百品；下本，有十万偈，四十八品。”以前有人讲，他说龙树当时很自满，觉得自己可以当教主了，觉得自己已经空前绝后了。后来到龙宫一看，才真正知道什么是大乘佛教，才把自己那一点点知见慢慢消除了。真正见过世面的人，他就没有自我了。“遂记得下本”，龙树在龙宫记下了下本，大本即使记下来也没法给人讲。“回归西土，自西土传到此方者，乃八十卷经三十九品。”把下本传回天竺，就是印度，然后从印度传到我们汉地，这就是八十卷的《华严经》，共有三十九品。“品分为七处九会”，整部《华严经》分七个地方讲法，有九场法会。

所谓的“七处九会”，第一个地方是在菩提场，说经六品十一卷；第二是在普光明殿，说经六品四卷；第三是在忉利天，说经六品三卷；第四在夜摩天，说经四品三卷；第五在兜率天，说经三品十二卷；第六在他化天，说经一品六卷；第七重新回到普光明殿，说经十一品十三卷；第八三会普光明殿，说经一品七卷；第九在逝多林，说经一品二十一卷。“此乃下本前分三万六千偈，尚有六万四千偈、九品在西土。”龙树菩萨看到的上中下三本中的下本，有十万偈、四十八品，但是我们现在看到的《八十华严》只有三万六千偈，只是下本的十分之三左右，还有六万四千偈、九品，在印度没有传过来。

“经虽未足。而序正流通意已备。”《八十华严》虽然并不完整，但是序分、正宗分、流通分的框架已经具备。一般传统上把

经分为序分、正宗分和流通分，《八十华严》虽然不全，但是基本规模已经完备，可以说麻雀虽小，五脏俱全。为什么这样说呢？

“清凉国师，判五卷经为序分。”清凉澄观大师是华严宗最集大成的一位祖师，华严宗祖师最早是杜顺，后面有智俨、贤首法藏、清凉澄观和他的弟子圭峰宗密等。清凉澄观大师是七帝国师，在华严宗的地位类似于智者大师在天台宗，都是学识渊博的集大成者，是百科全书式的人物。澄观大师和李通玄同处盛唐时期。传统上比较正宗的说法，古人讲学习《华严经》以“清凉(澄观)为正，方山(李通玄)为助”。就是要完整的理解华严的话，应该以清凉国师的著作为主，以李通玄的为辅助。

李通玄又叫李长者，著有《新华严经论》《华严修行次第决疑论》《大方广佛华严经中卷卷大意略序》，李通玄还传下来佛教的易学——方山易，近代四川的本光法师，就是方山易学的传人。方山非常接近于禅宗，如果说从心性、从实际修行的角度来讲，李通玄讲得更直接，包括经和经的判别，比如《华严经》和《法华经》《净土经》《楞伽经》《解深密经》《维摩诘经》的关系，它们哪个地方一样，哪个地方不一样，通过比较就把《华严经》的殊胜讲出来了。所以《新华严经论》我们有时间也可以学习前面的八卷。

“清凉国师，判五卷经为序分。五十五半卷经为正宗分，十九卷半经为流通分。行愿品为别行。”《纶贯》介绍了澄观大师的科判，科判就是给经文分段、加标题等。澄观大师把五卷经判为

序分，五十五半卷经判为正宗分，十九半卷经判为流通分，这样整个八十卷《华严经》就分成了序、正、流通分三部分。澄观大师把《行愿品》列为别行，即单独流通的一部分。实际上《行愿品》代表了无穷的法界流通，可以说是浓缩的《华严经》。《行愿品》里包含因和果，从道后、从果地普贤来讲的话，普贤行愿是无穷法界无边的妙用，果地普贤实际上是毗卢遮那佛的功德的妙用。毗卢遮那佛他的体是文殊智慧，他的用就是普贤行愿，就是说他是体和用的关系，是根本智慧和后得差别智的关系，所以叫弥纶法界，整个遍法界都是果地的用。因为华严就是讲果地功德，众生看到这样的果地展示就会知道华严的境界无与伦比，众生可以由果德而产生信心。

《普贤行愿品》是单独的流通别行，有一个很重要的原因，就是说它实际上也是一部完整的《华严经》，或者说整部《华严经》就浓缩成这样一个因果不二的普贤行愿。比如说我们诵读《华严经》的时候，我们的因地也在启发，也契合于普贤的因地，内心的这个自性普贤的因缘就启动；同时我们也会受到那个自他不二的果地普贤的加持。这个时候就是所谓的果彻因源，因赅果海，就是因果不二，就是金刚种子。这个人就是王种，如同降生在帝王之家的太子，一出生就和普通人不一样。所以如果对华严产生信心，那就是佛种，就是真正的圆教的佛的种子，就不会去成仙，也不会稀罕那点小功能，包括世间帝王将相对他来讲也是过眼烟云。对一个真正的修行人来讲，事实上富豪权贵、名人明星这些，

确实是过眼云烟。但是他会很珍视人身上的闪光点，因为人性实际上也是佛性的展现。他的世界观、人生观，包括人生轨迹也不一样了。《普贤行愿品》非常重要，清凉国师有一本书专门讲解《行愿品》，叫《华严经普贤行愿品疏》；宗密也讲过。近代的谛闲大师也讲过，讲得很好，他是用华严宗来讲的。

小结：这段主要讲解《华严经》的来历、三种不同版本和分判；同时介绍传播过来的八十卷《华严经》的内容结构：正、序、流通分，行愿品为别行，这是基本的背景介绍。

大方广佛华严经者。

下面解释经题“大方广佛华严经”的涵义。有人讲，其实“大方广佛华严经”这个名字就是整部经。我们说皈依佛，皈依法，皈依僧，南无华严会上佛菩萨，或者南无大方广佛华严经，这个时候人就是经，经就是人，我们的心和经慢慢联动起来。到一定程度，你的言行、心行就是佛经，佛经在你的一念之中，你的一念也在佛经、佛境之中。所以澄观大师讲，诸佛心中的众生，新新作佛；众生心中的佛，念念证真。<sup>6</sup>心佛众生，自他不二，这叫“即凡心而见佛心”。<sup>7</sup>

大以当体得名，常遍为义。常则竖穷三际，遍则横遍十方。方以就法得名，轨持为义。轨则轨生物解，持则任持自性。广以从用得名，包博为义。包则广容，博则普遍。佛以就人得名，觉悟为义。觉则悟大夜之重昏，照则朗万法之幽邃。华以从喻得名，

<sup>6</sup> 澄观大师·《华严经行愿品疏序》：诸佛心内众生，新新作佛；众生心中诸佛，念念证真。

<sup>7</sup> 澄观大师·《大方广佛华严经疏卷一》：真妄交彻，即凡心而见佛心；事理双修，依本智而求佛智。理随事变，则一多缘起之无边；事得理融，则千差涉入而无碍。



感果严身为义。感果则万行圆成，如桃李华，先华后果。严身则众德备体，如金玉华，但有严身义，而无结果义。严以功用得名，资庄为义。资则资广大之体用，庄则庄真应之佛身。经以能诠得名，摄持为义。摄则摄众生之无边，持则持性相之无尽。故名大方广佛华严经。

“大”的意思是“以当体得名”，体，指的是实相之体，真如之体，法界的本体，一真法界的本体。实际上大也是小，大和小是一个道理，小可以无限大，大可以无限小，小大圆融。大包含了生死，包含了佛界，包含了魔界，包含了时间上的无始无终、空间上的无穷无尽。但是这个无穷无尽、无始无终，实际上就是一念，就是没有来、没有去。对于众生来讲，流转中会无穷无尽，你会一眼看不到头，就像走到高山之巅，山外还有山，就像海市蜃楼一样永远看不完，但对他来讲本身就是“一个东西”。所以说时间、空间都是一刹那的金刚不动的“那个东西”，这才是真正的大，也是坚固不移的。

“大”的功用，是体大、相大、用大。《大乘起信论》讲体大相大用大。什么是用大？所谓众生的生死是用大，佛度化众生也是用大，都是阿赖耶识、如来藏的妙用；相大就是众生心，他可以是神、是仙、是鬼、是魔，也可以是佛，是菩萨，这是他的相，无边的相用。体大呢？如如不动，真如之体。所以为什么说圆教？因为已经没有其他的东西可以超越它了，所有的东西都包含在里边，这个是法住法位，这就是圆教。如果学圆教的人，攀

援心没有停掉，心行没有停掉，还去寻找更玄妙、更殊胜的东西，那说明他没有真正体会《华严经》《法华经》一乘圆教的妙法。因为它是佛乘，不是三乘，佛乘就是直接从佛而来。《八十华严·如来出现品》里面有一位菩萨叫如来性起妙德菩萨，所谓性起就不是缘起，性起是从真如、法界中来，从佛自证的果地境界中流露出来。所以这是大富长者的境界。

“大以当体得名”，法界也是一切众生身心之本体，其实我们的身心就是法界，就在法界之中，也即是法界。从这个本体来讲的话，就是“常遍为义”。常，常恒；遍，遍一切处，遍一切时，遍一切众生的心识，即是不二。即使我们在烦恼生死中，它也在我们这里边，这叫如来藏。所以我们要看到它。如果有人说我一刹那契合到什么，然后找别人来印证自己是不是见道，那他没有见道。当然也不能否定寻求善知识的印证。但是必须知道，如果这样悟后迷，找人问开悟与否，那肯定没有悟。因为古人印证并不是说自己怎么样，祖师也不会说，你这是开悟，你这是没有开悟，他洗耳朵。<sup>8</sup>学人心里清楚，有时候祖师的否定就是肯定。比如临济说三圣：谁知吾正法眼藏，向这瞎驴边灭却。祖师知道他，他也知道祖师话中的意思。并不是像我们现在的人，领一个证书来证明自己毕业了。现在有的师父和学生就是会寻找这样的印证，这实际上不对。因为正说、反说都可以印证“一个东西”，学人自己心里也清楚。

---

<sup>8</sup> 《高士传·许由》载：“尧让天下于许由……由不欲闻之，洗其耳于颍水滨时，其友巢父牵犊欲饮之，见由洗耳……巢父曰：‘子若处高岸深谷，人道不通，谁能见子，子故浮游欲闻求其名誉，污吾犊口！’牵犊上流饮之。”真正开悟的人，若是被肯定，他就会“洗耳朵”。怕这个肯定污染了无执清净的心。

刚才涉及到一个禅宗的问题，就是说你心中显现的智慧其实不是真如本体。智慧现前的时候，知道“这个本体”；智慧不现前的时候，不知不见“这个本体”，人就在生死流转之中。而且用知道真如的这个智慧，你就知道烦恼也是真如，这是智慧的作用。但是智慧本身不是真如本体，<sup>9</sup>在人为佛性，它和悟的法性是一样的，和众生的佛性是一样的。实际上，悟和不悟、智慧和愚痴都是“这个本体”，是它本身的不同作用，它本身无迷无悟，但一念可以知道。一旦刹那开悟或者开了圆解以后，一念可以知道，甚至可以相应，用它来消除烦恼，开发功德，这是另外一种修行，是圆教的修行。

“大以当体得名”，大讲的是体，“以常遍为义”。这个大、这个本体，一真法界之体和众生身心之本体，有常和遍两个意思。

“常则竖穷三际”，三际是过去、现在、未来。如三际脱空、前后际断，就是时间上这个念念流转刹一下断掉的境界。古人讲横竖，竖一般指的是时间的流转。如过去、未来、现在是三世，过去、未来、现在三世又各具三世，合为九世。再加上当下一念的刹那无记心，这叫十世。所以李通玄讲“十世古今，始终不离于当念；无边刹境，始终不离于毫端。”十世古今，始终不离于这一念；重重无量、无边无际的世界，实际上你和它的距离就是一根毫毛，比这一根毫毛还要短。这句形容我们心性大小无碍的这样一种境界。所谓芥子纳须弥，也就是这个意思。

---

<sup>9</sup> 此处智慧不是真如本体，意在破执，如“五法三自性俱遣，八识二无我皆空。”

“遍则横遍十方”，十方指上、下、东、西、南、北、东南、西南、东北、西北。所以我们一般说，祈求十方三世一切诸佛。这就是大乘的信心，很遥远、很遥远的地方都可以到。有一个问题，如果现在这一刹那，我祈请未来佛，那跟我现在有没有关系？有关系，因为他界定了你将来走的方向。你祈求善因缘，祈求现在没有发生的事情，在心里导向以后，你将来就能碰到善知识、善因缘。我们的心念本身是穿越时间和空间的。在我们现在看来，将来人穿越到现代，或者跟我们现在发生作用是不可能的。但实际上从佛经来看，这是很自然的。社会的发展也是未来导向，比如我们往往会预想将来会出现什么，为什么这么想呢？因为我们现在有这个水平，虽然是预想，但是这个想法就界定了现在要走的方向。当然，这是从世俗的角度来解释。从本质上来讲，它没有来和去，只是一心之变现。人类社会、国家民族的发展，都是按照众生的心来变化。

“大”，指时间上的无穷无尽，空间上的无边无际。这个无穷无尽和无边无际不只是讲大的东西，实际上也讲非常非常小的东西，包括空间上无限小的一刹那和时间上无限短的一刹那。所以它是一种融通无碍的境界，用这个去看《华严经》讲的菩萨的用心，你也可以用这种用心，讲的是菩萨境界，也是我们人的，虽然我们不知道，但是我们也是这种境界。我们心里要确信这点，比如说我们现在在这里讲法，我们在网上听。那可能无量世界重重叠叠重叠的其他地方，也有这种人。一般任何事情都不会是一

个，往往是两个，这个很有意思。还有，比如你现在想到一个东西，可能有另外一个人跟你想的差不多，或者说有很多人跟你想的差不多。你不要以为自己想得到，别人想不到。就像科学发展史上，牛顿和莱布尼茨几乎同一时间创立了微积分；达尔文和华莱士几乎同时发表了生物进化“自然选择”学说。所以，因缘是很奇妙的东西。但是从佛教来讲，它是无量因缘。佛经里讲，佛讲法时，无量世界也在讲，化为同样一个名字，同样一场法会，甚至都到这儿来听；他过去曾经讲过，现在也曾经讲过。

所以我们要形成《华严经》圆融无碍的世界观，这样就会很容易破除对我的执着、法的执着，就会很欢喜。这是从体、从大来讲，“常则竖穷三际，遍则横遍十方。”但这个时候我们要想到，其实这个东西也是我们的心的本心，我们的本来心也就是这样。也就是说，我们人的真正的我其实就是圆融法界，这个圆融法界不能理解为清净，实际上清净和不清净是一个东西。

“方以就法得名，轨持为义。”前面解释了“大方广佛华严经”的“大”，那“方”是什么意思呢？方是就法得名，方讲的是法，大讲的是体，方讲的是佛法、世间法、众生法等一切法。其实从佛法来看，一切法都是佛法。《华严经》讲，不能够以一种声音、一种形象来看待佛，一切声音都是佛音，一切语言都是陀罗尼，一切色相、一切众生都是佛身，都是佛的化身，无量无边，这才是整体观，这才是真正的“那个东西”。

“轨持为义”，轨持，规矩、作用。法本身的意思就是轨持，就是以一定的规范来维持，或者支撑一个事物。方是法，法要轨持，那轨呢？“轨则轨生物解”，轨是轨生物解，是万物各行其道的规律和道路，即是因果的道理和法性的道理。人走人的轨道，鬼走鬼的轨道，天走天的轨道。就像地铁走地铁的轨道，火车走火车的轨道，飞机走飞机的轨道。“持则任持自性”，持，任持延续法的道路和作用。实际上法就是森罗万象，法指的就是道，道指的是万物之道。

所以说“森罗及万象，一法之所印”，一法是什么？其实就是你的心念。森罗万象都是一心之所印，所以叫海印三昧。法藏大师《修华严奥旨妄尽还源观》里面讲到两种三昧，<sup>10</sup>一种叫海印三昧，另外一种叫华严三昧。华严三昧倾向于普贤行愿，倾向于动态。海印三昧倾向于静相，因为大海可以鉴照万物，天地万物都可以在海中影现。但是马祖道一在讲海印三昧时，他是这样讲的，他说：“前念后念中念，念念不相待，念念寂灭，唤作海印三昧。”念念寂灭，念念不相到，这叫海印三昧。

---

<sup>10</sup> 法藏·《修华严奥旨妄尽还源观》：自下依体起二用者，谓依前净体起于二用。一者、海印森罗常住用。言海印者，真如本觉也。妄尽心澄万象齐现，犹如大海因风起浪，若风止息，海水澄清无象不现。《起信论》云：“无量功德藏，法性真如海。”所以名为海印三昧也。《经》云：“森罗及万象，一法之所印。”言一法者，所谓一心也，是心即摄一切世间出世间法，即是一法界大总相法门体，唯依妄念而有差别，若离妄念唯一真如，故言海印三昧也。《华严经》云：“或现童男童女形，天龙及以阿修罗，乃至摩睺罗伽等，随其所乐悉令见，众生形相各不同，行业音声亦无量，如是一切皆能现，海印三昧威神力。”依此义故，名海印三昧也。二者、法界圆明自在用，是华严三昧也，谓广修万行称理成德，普周法界而证菩提。言华严者，华有结实之用，行有感果之能。今则托事表彰，所以举华为喻。严者，行成果满契理称真，性相两亡、能所俱绝，显焕炳着，故名严也。良以非真流之行无以契真，何有饰真之行不从真起！此则真该妄末，行无不修，妄彻真源相无不寂，故曰法界圆明自在用也。《华严经》云：“严净不可思议刹，供养一切诸如来，放大光明无有边，度脱众生亦无限，施戒忍进及禅定，智慧方便神通等，如是一切皆自在，以佛华严三昧力。”依此义故，名华严三昧也。