

→ 江味农：两番说法之内在关系

后半之文，正是专明言语断、心行灭、不可思议之修证功夫者也。故前后经文，得此当知两句，为之勾锁。章法，义理，便联成一贯。岂可局谓前浅后深。此两句是统指全经而言。且与后半紧相衔接。岂可局判前后为两周说，若各不相涉者耶！至视后半所说话多重覆，则于经旨太无领会，不足论矣！

不可思议一语，具有三意：

（一）即上来所云言语断，心行灭。经义所明者，明此。果报所得者，得此。此本义也。

（二）回映是经有不可思议等功德句，并加释明。藉以收束极显经功一科也。前但云经有如是功德。今明之曰：言经有者，因其教义如是也。（前判为教义胜者，根据此处之言也）何以知教义有如是功德？以依教奉行，能得如是果报故也。不可思议，是法身，是体。（见前释）得体乃能起用。证得法身，报化自显。故但言不可思议已足。不必说不可称量云云矣。况兼以明言语断、心行灭之本义，更不能杂以他语。

（三）以显是经功德及持经者功德，无上无等，非凡情所能窥，非言语所能道也。故虽但说不可思议，便暗摄有不可称量无边之义在内，善巧极矣。

详谈本分两总科。初约境明无住，以彰般若正智。即上来已讲之前半部经。次约心明无住，以显般若理体。即向下将讲之后半部经也。后半与前半不同处，兹于未讲经文时，先当说明其所以然。入文方易领会。且从多方面说明之，以期彻底了然。

（一）前是为将发大心修行者说。教以如何发心，如何度众，如何伏惑，如何断惑。后是为已发大心修行者说。盖发心而曰我能发、能度、能伏惑断惑。即此仍是分别，仍为著我，仍须遣除。后半专明此义。须知有所取著，便被其拘系，不得解脱。凡夫因有人我（即执色身为我）之执，故为生死所系，不得出离轮回。二乘因有法我（虽不执有色身，而执有五蕴法，仍是我见未忘，故名法我）之执，遂为涅槃所拘，以致沈空滞寂。菩萨大悲大智，不为一切拘系。故无挂无碍，而得自在。此之谓不住道。所以少有执情，便应洗涤净尽，而一无所住也。

（二）人我执，法我执，简言之，则曰我执法执，寻常说，本经前破我执，后破法执。未免疏略。前半启口便云：菩萨于法应无所住，以及无我相，无法相，亦无非法相；不应取法，不应取非法；法尚应舍，何况非法，等等，说之再再，何得云但破人我执乎？当知我、法二执，皆有粗有细。粗者名曰分别我法二执，盖对境遇缘，因分别而起者也；细者名曰俱生我法二执，此则不待分别，起念即有，与念俱生者也。此经前半是遣粗执。如曰：不应住六尘布施，不应住六尘生心，应无住心，应生无住心，应离一切相云云。皆是遣其于境缘上，生分别心，遂致住著之病。所谓我法二执之由分别而起者是也。故粗也。云何遣耶？离相是已。后半是遣细执，即是于起心动念时便不应住著。若存有所念，便是我执法执之情想未化。便为取相著境之病根。是

为遣其我法二执之与心念同时俱生者。故细也。云何遣耶。离念是已。

(三) 前令离相，是遣其所执也；后令离念，是遣其能执也。前不云乎？所执之幻相，起于能执之妄见。故乍观之，本经义趣，前浅后深。然而不能如是局视者，因遣所执时，暗中亦已兼遣能执矣。何以故？若不离念，无从离相故。故前半虽未显言离念，实已点醒不少。如能作是念否；我不作是念；应生清净心；应生无住心；若心有住，则为非住；皆令离念也。即如应离一切相发菩提心之言，利根人便可领会得，所发之心，亦不应住。何以故？明言有住则非故。前云信心不逆者荷担如来，当得菩提，是人必已领会得离念。不然，未足云荷担当得也。所以昔人有判后半是为钝根人说者，意在于此。谓利根人即无须乎重说。因世间利根人少，故不得不说后半部，令钝根者得以深入。此昔人之意也。不可因此言，误会为后浅于前。虽然，离念功夫，甚深甚细。若不层层剖入，不但一般人未易进步。即利根已知离念者，若不细细磋磨，功行何能彻底。如剥芭蕉然，非剥而又剥，岂能洞彻本空，归无所得乎？当知后半部自明五眼以后，愈说愈细。至于证分，正是令于一毫端上契入之最直捷了当功夫，所谓直指向上者。不明乎此，圆则圆矣，顿犹未也。若局谓后半专为钝根人说，于经旨亦未尽合也。此理不可不知。

(四) 前半说，离一切相，方为发菩提心；方为利益一切众生之菩萨。是空其住著我法之病。后则云：无有法发菩提，无有法名菩萨，以及一切法皆是佛法等语。是空其住著我法二空之病也。故前是二边不著；后是二边不著亦不著。前是发心应离相；后则并发心之相亦离。当知但使存有能离之念，仍是我法宛然，便已分别取相。故又云非不以具足相得菩提，我见即非我见，法相即非法相。皆所以遣荡微细执情。遣之又遣，至于能所皆离。并离亦离。方证本来。所谓证者，非他。但尽凡情，本体自现。非别有能证所证也。岂但凡情不可有，即圣解亦应无。存一能修所修，能证所证，便是圣解。即是所知障。正障觉体。故弥勒菩萨金刚经颂曰：于内心修行，存我为菩萨，此则障于心，违于不住道也。圆觉经云：一切菩萨及末世众生，应当远离一切幻化虚妄境界。本经前半不外此义。圆觉经又云：由坚执持远离心故，心如幻者，亦复远离；远离为幻，亦复远离；离远离幻，亦复远离；得无所离，即除诸幻。本经后半部，不外此义。

(五) 前半部是明一切皆非，(如曰：非法非非法，有住则为非住)以显般若正智之独真。盖此智本一尘不染，而一切相莫非虚幻。故应一切不住，而后正智圆彰也。后半部是明一切皆是，(如曰诸法如义，一切法皆是佛法，是法平等无有高下)以明般若理体之一如。盖此体为万法之宗，故一切法莫非实相，故应菩提亦不住，而后理体圆融也。

由是观之。一部金刚经所诠者，真如二字而已。最后结之曰：不取于相，如如不动。全经义趣，尽在里许矣。又复前明一切皆非，令观不变之体也，所谓正智者，乃如如之智，即体之智也。后明一切皆是，令观随缘之用也，所谓理体者，理者条理，属性用言，用不离体，故曰理体。此与宋人之言理气，截然不同。彼以浑然一本者为理，

以流行万殊者为气。后儒辨其言理之非是者，详矣。又复前既一切皆非，故虽则非与是名并举，而意注则非，所谓虽随缘而不变也。后既一切皆是，故虽细遣法执，而曰于法不说断灭相，所谓虽不变而随缘也。综上五说，以观全经。全经旨趣，了了于心目中矣，不止入文时，易于领会已也。

→ 《瑜伽师地论》如何认识遍计、依他、圆成三自性：

- 1、遍计所执自性：问遍计所执自性当云何知。答当正了知唯有其名。唯遍计执无相无性。无生无灭。无染无净。本来寂静自性涅槃。非过去。非未来。非现在。非系非离系。非缚非解脱。非苦非乐。非不苦不乐。唯是一味遍一切处。皆如虚空。以如是等无量行相。应正了知遍计所执自性。
- 2、依他起自性：问依他起自性当云何知。答当正了知一切所诠有为事摄。云何一切所诠事耶。所谓蕴事。界事。处事。缘起事。处非处事。根事。业事。烦恼事。随烦恼事。生事。恶趣事。善趣事。产生事。色类事。四大王众天事。乃至他化自在天事。梵众天事。乃至色究竟天事。空无边处事。乃至非想非非想处事。随信行事随法行事。顺决择分善根事。见道事。修道事。预流果事。乃至阿罗汉果事。独觉事。等正觉事。灭想受事。到彼岸事。念住事。乃至道支事。静虑无量无色定事。修想事。修随念事。解脱胜处遍处事。力无所畏愿智不护念住大悲永害习气。诸相随好。一切种妙智。一切不共佛法事。又当了知。同于幻梦光影。谷响水月。影像及变化等。犹如聚沫犹如水泡。犹如阳焰犹如芭蕉。如狂如醉。如害如怨。如饮尿友喻。如假子喻毒蛇篋。是空无愿远离无取虚伪不坚。如是等类差别无量。
- 3、圆成实自性：问圆成实自性当云何知。答当正了知。如先所说差别之相。所谓真如实际法界。如是等类无量差别。复当了知所余差别。谓无形色不可睹见。无所依住无所攀缘。不可显现不可了别。不可施为不可宣说。离诸戏论无取无舍。如是等类差别无量。

三性之譬喻：

问遍计所执自性以何为喻。答譬如虚空。问依他起自性以何为喻。答如害如怨。问圆成实自性以何为喻。答譬如无尽大宝伏藏。

→ 如来者即是真实真如增语。言如来者即是无生法性增语。言如来者即是永断道路增语。言如来者即是毕竟不生增语。何以故。善现。若实无生即最胜义。

→涅槃经寿命品：

云何得长寿，金刚不坏身？

复以何因缘，得大坚固力？

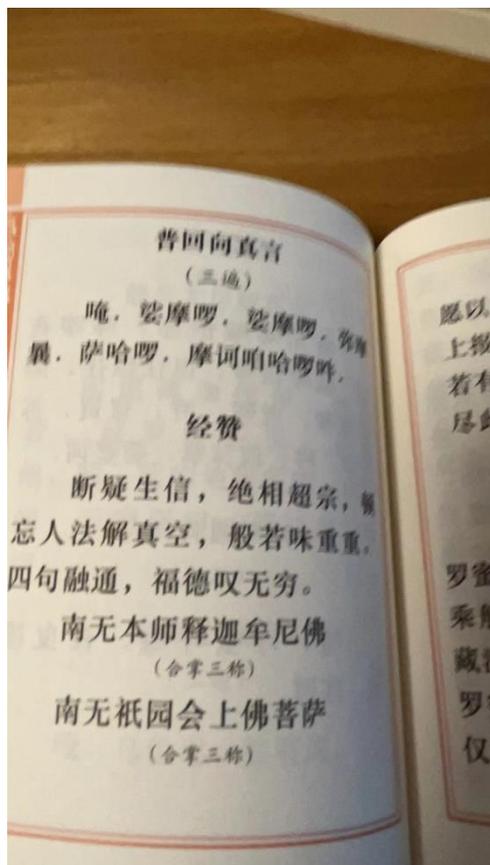
云何于此经，究竟到彼岸？

愿佛开微密，广为众生说。

云何得广大，为众作依止，

实非阿罗汉，而与罗汉等？

→



→ 憨山大师，释金刚经：显金刚心，令断疑生信：

然佛出世，一番说法，则今已三十年矣，弟子犹且怀疑而不信。是则佛之含冤，盖已久矣。今日幸喜空生，有些见处，窥见世尊一斑，忽生赞叹。故世尊因其疑而决破

之。乃披露自己一片金刚真心，表白与他，使其了悟不疑。令诸闻者，群疑顿断。故此经，乃佛的示自心，以断弟子学佛者之疑。不是说般若能断众生烦恼也。如其不然，但看经中一一皆是空生之疑，疑佛之心。佛表此心以破彼疑。何尝说以智慧断众生烦恼耶！故此经题，单是法，非以喻也。但断得弟子疑，就断得众生烦恼。此经一味只是断疑生信为主。以学道之人，以信为本，以疑作障。故疑有三种：谓疑人、疑法、疑己。疑人谓认人不真。即如弟子闻佛说色身法身，大身小身，不知那个是真佛。此疑人也。且其说法，方才说有，却又说空。方才说空，却又说不空。以其言不一，故最可疑。此疑法也。或有闻而能信，不疑于法。又见其法大，则疑自己根小，不堪领荷，不能修行。此疑己也。今此经中，三疑都有。佛随空生所疑处，即便逐破，顿断彼疑。所谓疑悔永已尽，安住实智中。此经之旨也。

此经，此方解者极多，都不合佛意。独西域天亲菩萨，以二十七疑分经，极是。

➔ 宗通与说通：

入楞伽经中，为“宗趣与言说”

一切二乘及诸菩萨。有二种宗法相。何等为二。谓宗趣法相。言说法相。宗趣法相者。谓自所证殊胜之相。离于文字语言分别。入无漏界成自地行。超过一切不正思觉。伏魔外道生智慧光。是名宗趣法相。言说法相者。谓说九部种种教法。离于一异有无等相。以巧方便随众生心令入此法。是名言说法相。

宗趣与言说	自证及教法
若能善知见	不随他妄解
如愚所分别	非是真实相
彼岂不求度	无法而可得
观察诸有为	生灭等相续
增长于二见	颠倒无所知
涅槃离心意	唯此一法实
观世悉虚妄	如幻梦芭蕉
无有贪恚痴	亦复无有人
从爱生诸蕴	如梦之所见

楞伽经（四卷本、宗译本，求那跋陀罗）

宗通与说通：

一切声闻缘觉菩萨有二种通相。谓宗通及说通。大慧。宗通者。谓缘自得胜进相。远离言说文字妄想。趣无漏界自觉地自相。远离一切虚妄觉想。降伏一切外道众魔。缘自觉趣光明晖发。是名宗通相。云何说通相。谓说九部种种教法。离异不异有无等相。以巧方便随顺众生。如应说法令得度脱。是名说通相。大慧。汝及余菩萨应当修

学。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

宗及说通相	缘自与教法
若见善分别	不随诸觉想
非有真实性	如愚夫妄想
云何起欲想	非性为解脱
观察诸有为	生灭等相续
增长于二见	颠倒无所知
一是为真谛	无罪为涅槃
观察世妄想	如幻梦芭蕉
虽有贪患痴	而实无有人
从爱生诸阴	有皆如幻梦

《金刚经宗通》

入楞伽经，关于“分别”的本质的阐述：

分别不生不灭。何以故。不起有无分别相故。所见外法皆无有故。了唯自心之所现故。但以愚夫分别自心种种诸法著种种相。而作是说。令知所见皆是自心。断我我所一切见著。离作所作诸恶因缘。觉唯心故转其意乐。善明诸地入佛境界。舍五法自性诸分别见。是故我说虚妄分别执著种种自心所现诸境界生。如实了知则得解脱

分别不生不灭

什么是“虚妄分别”：

大慧菩萨摩訶萨。复白佛言。世尊。愿为我说虚妄分别相。此虚妄分别云何而生。是何而生。因何而生。谁之所生。何故名为虚妄分别。

佛言。大慧。一切众生于种种境。不能了达自心所现。计能所取虚妄执著。起诸分别堕有无见。增长外道妄见习气。心心所法相应起时。执有外义种种可得。计著于我及以我所。是故名为虚妄分别。

观一切法是“自心现量”：

观诸有为法	离能缘所缘
决定唯是心	故我说心量
量之自性处	缘法二俱离
究竟妙净事	我说名心量
施設假名我	而实不可得
诸蕴蕴假名	亦皆无实事

有四种平等	相因及所生
无我为第四	修行者观察
离一切诸见	及能所分别

无得亦无生 我说是心量
非有亦非无 有无二俱离
如是心亦离 我说是心量
真如空实际 涅槃及法界
种种意成身 我说是心量
妄想习气缚 种种从心生
众生见为外 我说是心量
外所见非有 而心种种现
身资及所住 我说是心量

四种平等，参考 宋本译，相与非相，因与果，我与无我，能修与所修行

识与智：

生灭是识。不生灭是智。堕相无相及以有无种种相因。是识。离相无相及有无因是智。有积集相是识。无积集相是智。著境界相是识。不著境界相是智。三和合相应生是识。无碍相应自性相是智。有得相是识。无得相是智。证自圣智所行境界。如水中月不入不出故

➔ 五位序（丹霞淳）

夫黑白未分。难为彼此。玄黄之后。方位自他。于是借黑权正。假白示偏。正不坐正。夜半虚明。偏不坐偏。天晓阴晦。全体即用。枯木华开。全用即真。芳丛不艳。摧残兼带及尽玄微。玉凤金鸾分疏不下。是故威音那畔。休话如何。曲为今时由人施設。

➔ 即此见闻非见闻 无余声色可呈君个中若了全无事 体用何妨分不分 ——
唐·三平禅师

➔ 如来应正等觉。所证所说所思惟法。皆不可取不可宣说非法非非法。何以故。以诸贤圣补特伽罗皆是无为之所显故

若有闻说如是法门不生诽谤。由此因缘所生福聚。尚多于前无量无数。何况能于如是法门具足毕竟。书写受持读诵究竟通利。及广为他宣说开示如理作意

复次善现。如是法门不可思议不可称量。应当希冀不可思议所感异熟。善现。如来宣说如是法门。为欲饶益趣最上乘诸有情故。为欲饶益趣最胜乘诸有情故

上两则：能断金刚

➔ 张拙秀才悟道因缘

张拙秀才，石霜庆诸禅师之法嗣，生平不详。因受禅月大师指点，前来参石霜禅师。

石霜禅师问：“秀才何姓？”

张拙秀才道：“姓张名拙。”

石霜禅师道：“觅巧尚不可得，拙自何来？”

张拙秀才一听，豁然有省，乃呈偈曰：

“光明寂照遍河沙，凡圣含灵共我家。

一念不生全体现，六根才动被云遮。

断除烦恼重增病，趣向真如亦是邪。

随顺世缘无罣碍，涅槃生死等空花。”

石霜禅师于是印可了张拙秀才，并接受他成为自己的得法弟子。

张拙秀才的这首悟道偈子非常有名。它把禅宗的基本精神、用功方法非常到位地给传达出来了。

一、二两句说明，吾人之自性，能生万法，遍一切处，一切众生皆具此性，与我一体不二，实际上，无有人我、彼此之分。

三、四两句说明，吾人之心，随六根外驰六尘，生出种种妄想烦恼，将我们的自性清净本心障住，使我们本具的智慧之光无以显现。吾人若能一念做到无分别、不执着，则我们的智慧之心当即朗然现前，无有纤毫阻隔。

五、六两句说明，修行用功的要点是要作平等不二观，将生死与涅槃、烦恼与菩提、真如与诸法、入世与出世、生活与修行，融为一体，切忌取一舍一。所谓“不求真，不断妄，了知二法空无相，无相无空无不空，即是如来真实相。”

最末两句则说明了证悟之后随缘任运、透脱生死的大自在境界。